

GUS DUR DAN PEMIKIRAN LIBERALISME

Kamarudin Salleh, Khoiruddin Bin Muhammad Yusuf

Fakulti Pengajian Islam Universiti Kebangsaan,

Selangor, Malaysia

Email: kamaruddinsalleh@gmail.com

Abstrak: Studi keislaman oleh para sarjana telah melahirkan corak-corak pemikiran. Salah satu dari corak itu adalah pemikiran liberal. Di Indonesia terdapat beberapa tokoh yang diidentifikasi telah melahirkan atau menyuguhkan pemikiran-pemikiran Islam yang liberal, di antaranya tersebut misalnya nama Harun Nasution, Nurchalish Madjid, Abdurrahman Wahid, dan lain-lain. Tulisan ini bermaksud fokus pada salah satu tokoh, yakni Abdurrahman Wahid yang tenar dipanggil dengan Gus Dur. Apa saja pemikiran-pemikiran Gus Dur yang dipandang liberal, tulisan ini bermaksud untuk membahas hal itu.

Keyword: Gus Dur, pemikiran liberal, ideologi, demokrasi

Pendahuluan

Dinamika pemikiran Islam berubah dan berkembang sepanjang perjalanan sejarah agama itu sendiri sama ada bersifat Salafi (tradisional), fundamental, sederhana, moden dan liberal. Usaha-usaha memahami, mentafsir dan berpegang kepada dua sumber asas Islam; Al-Quran dan al-Hadith melahirkan pentafsiran dan pemaknaan yang berbeza. Kedua-dua sumber itu adalah bersifat transenden, dalam pengertian mengatasi ruang dan waktu. Namun dalam memahami sumber ajaran ini dan pentafsiran serta pelaksanaannya sentiasa mengalami proses aktualisasi ke dalam realiti sosial pemeluknya. Tulisan ini, meneroka beberapa aspek tertentu gagasan dan idea yang cuba dikemukakan oleh Gus Dur bagi merungkai persoalan umat Islam kontemporari yang dinilai cenderung pada prinsipnya ke arah idea-idea dan pemikiran liberal Islam. Namun di permulaan tulisan dibentangkan secara ringkas latar belakang dan biografi Gus Dur bagi menjadi landasan pemahaman awal mengenali idea dan pemikiran tokoh ini.

Biografi Ringkas Gus Dur

Beliau lahir dengan nama Abdurrahman Addakhil. "Addakhil" bererti "Penakluk" Kata "Addakhil" tidak begitu dikenali dan diganti dengan nama "Wahid" (satu, esa, tunggal), dan kemudian lebih dikenal dengan panggilan mesra dan manja Gus Dur.¹ "Gus" adalah panggilan kehormatan khas pondok pesantren kepada seorang anak kiai yang berati "*abang*" atau "*mas*". Gus Dur adalah anak sulung dari enam adik beradik, seorang tokoh, ulama, dan kiai masyhur iaitu K.H. Wahid Hasyim. Beliau lahir dalam keluarga yang sangat terhormat dalam komuniti Muslim Jawa Timur (Jatim). Datuk dari sebelah ayah beliau adalah K.H. Hasyim Ashari, pembina dan pengasas pertubuhan Nahdlatul Ulama (NU)², manakala datuk beliau dari sebelah ibunya pula, K.H. Bisri Syansuri, adalah pengajar pesantren pertama yang membuka kelas kepada perempuan.³ Ayah Gus Dur, K.H. Wahid Hasyim, terlibat dalam Gerakan Nasionalis dan menjadi Menteri Agama pada tahun 1949. Ibunya, Ny. Hj. Sholehah; iaitu anak kepada K.H. Bisri Syansuri, pendiri Pondok Pesantren Denanyar Jombang.⁴

Gus Dur lahir pada hari ke-4 dan bulan ke-8 kalendar Islam tahun 1940 di Denanyar Jombang, Jawa Timur dari pasangan Wahid Hasyim dan Sholehah. Banyak orang mengira bahawa beliau lahir pada 4hb Ogos, namun kalendar yang digunakan untuk menandai hari kelahirannya adalah kalendar Islam yang berarti dia lahir pada 4 Sya'ban, bertepatan pada 7hb September 1940.⁵ Gus Dur pernah berkata bahawa dia adalah keturunan dari Tan Kim Han yang menikah dengan Tan A Lok, saudara kandung Raden Patah (Tan

¹Panggilan akrab beliau yang selalu diguna pakai dalam forum dan perbincangan rasmi. Sehingga, untuk penulisan seterusnya dalam kertas ini juga menggunakan namagelaran nama Gus Dur.

²*Nahdlatul Ulama* (Kebangkitan Ulama) didirikan pada 16hb Rejab 1344 H (31hb Januari 1926) Organisasi ini dipimpin oleh KH. Hasyim Asy'ari sebagai Rais Akbar. Sumber: Anon, 1999, Sejarah NU. www.nu.or.id. [5 Jun 2011].

³Greg Barton, 2002, "*Biografi Gus Dur: The Authorized Biography of Abdurrahman Wahid*" Terj. Lie Hua, Pnyt. Ahmad Suaedy, Yokyakarta, Penerbit Lkis, hlm. 25.

⁴Greg Barton, 2002, hlm. 26.

⁵Lip D. Yahya, 2004, *Gus Dur: Berbeda Itu Asyik*, Yokyakarta, Penerbit Kanisius, hlm. 3.

Eng Hwa), pendiri Kesultanan Demak. Tan A Lok dan Tan Eng Hwa ini merupakan anak dari Puteri Campa,⁶ puteri Tiongkok yang menjadi isteri simpanan Raden Brawijaya V Tan Kim Han. Mengikut penelitian seorang peneliti Perancis, Louis-Charles Damais diidentifikasi sebagai Syekh Abdul Qodir Al-Shini yang diketemukan makamnya di Trowulan, Mojokerto Jawa Timur.⁷

Pada tahun 1944, ayah Gus Dur; K.H Wahid pindah dari Jombang ke Jakarta, ayahnya terpilih menjadi Ketua Pertama Parti Majelis Syuro Muslimin Indonesia⁸ (Masyumi), suatu organisasi yang berdiri dengan dukungan askar Jepun yang menajajah Indonesia waktu itu. Setelah deklarasi kemerdekaan Indonesia pada 17hb Ogos 1945, Gus Dur kembali ke Jombang dan tetap berada di sana selama perang kemerdekaan Indonesia melawan Belanda. Pada akhir perang tahun 1949, K.H Wahid pindah ke Jakarta dan ayahnya dilantik sebagai Menteri Agama. Gus Dur belajar di Jakarta, masuk sekolah rendah SD Kris sebelum pindah ke SD Matraman Perwari. Gus Dur juga diajarkan membaca buku-buku non-Muslim, majalah,

⁶Campa adalah nama kerajaan yang pernah menguasai daerah yang sekarang termasuk Vietnam tengah dan selatan, diperkirakan antara abad ke7 hingga tahun 1832. kerajaan Campa memiliki hubungan perdagangan dan budaya yang erat dengan kerajaan maritim Sriwijaya, kemudian dengan kerajaan Majapahit di kepulauan Melayu. Dalam sejarah klasik Tanah Jawa, dikatakan bahawa Raja Brawijaya V memiliki isteri bernama Anarawati (atau Dwarawati), seorang puteri dari Kerajaan Campa yang beragama Islam. Beberapa Walisongo juga dikatakan pernah bermukim di Kerajaan Campa sebelum menyebarkan agama Islam di pulau Jawa. Sumber: Muljana Slamet, 2005, Kerajaan Champa. <http://id.wikipedia.org>. [03 Mac 2012].

⁷Sumanto, 2004, Gus Dur, Tionghoa, Indonesia. <http://www.suaramerdeka.com>, [22 Mac 2004].

⁸Parti Majelis Syuro Muslimin Indonesia atau Masyumi adalah satu parti politik yang berdiri pada tanggal 7 November 1945 di Yogyakarta. Parti ini didirikan melalui sebuah Kongres umat Islam pada 7-8 November 1945, dengan tujuan sebagai parti politik yang dimiliki oleh umat Islam dan sebagai parti penyatu umat Islam dalam bidang politik. Masyumi pada akhirnya dibubarkan oleh Presiden Soekarno pada tahun 1960 kerana tokoh-tokohnya dicurigai terlibat dalam gerakan pemberontakan dari dalam Pemerintahan Revolusioner Republik Indonesia (PRRI). Pada masa pemerintahan Soeharto, terjadi rehabilitasi sebahagian tokoh-tokoh Masyumi, di mana beberapa tokoh-tokoh Masyumi diperbolehkan aktif kembali dalam politik dengan bergabung ke dalam Parti Persatuan Pembangunan (PPP). Sumber: Anon, 2011, Majelis Syuro Muslimin Indonesia. <http://id.wikipedia.org> [20 Julai 2012].

dan surat kabar oleh ayahnya untuk memperluas pengetahuannya. Gus Dur terus tinggal di Jakarta dengan keluarganya walaupun ayahnya tidak lagi menjadi Menteri Agama pada tahun 1952. Pada 18hb April 1953, ayah Gus Dur meninggal dunia akibat kecelakaan kereta yang mereka naiki dalam perjalanan ke Sumedang, Jawa Barat.⁹

Pada tahun 1954, Gus Dur masuk ke Sekolah Menengah Pertama. Pada tahun itu, dia tidak berjaya naik kelas. Oleh itu, ibunya mengirim Gus Dur ke Yogyakarta untuk meneruskan pendidikannya dengan belajar kepada KH. Ali Maksum di Pondok Pesantren Krapyak dan belajar di SMP.¹⁰ Pada tahun 1957, setelah lepas dari SMP, Gus Dur pindah ke Magelang untuk memulai Pendidikan Muslim di Pesantren Tegalrejo. Beliau mengembangkan reputasi sebagai murid berbakat, menyelesaikan pendidikan pesantren dalam waktu dua tahun (seharusnya empat tahun). Pada tahun 1959, Gus Dur pindah ke Pesantren Tambakberas di Jombang. Di sana, sementara melanjutkan pendidikannya sendiri, Gus Dur juga menerima pekerjaan pertamanya sebagai guru yang kemudiannya sebagai pengetua sekolah madrasah.¹¹

Pada tahun 1963, Gus Dur menerima biasiswa dari Kementerian Agama untuk belajar di Universiti Al-Azhar di Kaherah, Mesir. dia pergi ke Mesir pada November 1963. Meskipun dia mahir berbahasa Arab, Gus Dur dimaklumkan oleh pihak universiti bahawa dia harus mengambil kelas peralihan (peperiksaan percubaan bahasa Arab) sebelum belajar Islam dan bahasa Arab. Kerana tidak mampu memberikan bukti bahawa dia memiliki kemampuan menguasai bahasa Arab, Gus Dur terpaksa mengambil kelas peralihan. Gus Dur menikmati hidup di Mesir pada tahun 1964; dia jarang mengikuti perkuliahan, sebagai gantinya dia banyak membaca di perpustakaan *American University Library*,¹² dia juga

⁹ Lip D. Yahya, 2004, hlm.10.

¹⁰ Sekolah Menengah Pertama, adalah sekolah lanjutan selepas Sekolah Dasar. Ianya setara dengan PMR tingkatan 3 yang ada di Malaysia.

¹¹ Greg Barton, 2002, hlm. 50.

¹² Greg Barton, 1999, *Gagasan Islam Liberal di Indonesia: Pemikiran Neo-Modernisme Nurcholish Madjid, Djohan Effendi, Ahmad Wahib, dan Abdurrahman Wahid. 1968 – 1980*, terj. Nanang Tahqiq, Edt. Edy A. Effendi, judul asli: *The Emergence Of Neo-Modernism: A Progressive, Liberal*

suka menonton filem Barat dan Amerika, dan juga minat pertandingan bola sepak. Gus Dur juga terlibat dengan Perhimpunan Pelajar Indonesia dan menjadi jurnalis majalah perhimpunan tersebut. Pada akhir tahun, Gus Dur selesai menamatkan kelas peralihan bahasa Arabnya. Ketika memulai pelajarannya dalam kuliah Islam dan bahasa Arab tahun 1965, Gus Dur merasa bosan kerana Gus Dur telah mempelajari banyak materi yang diberikan dan menolak metode belajar yang digunakan universiti.¹³

Di Mesir, Gus Dur bekerja sambil di Kedutaan Besar Indonesia. Pada saat Gus Dur bekerja, peristiwa Gerakan 30 September (G30S)¹⁴ terjadi. Mejar Jeneral Soeharto menangani situasi di Jakarta dan upaya pemberantasan komunis dilakukan. Sebagai bahagian dari usaha tersebut, Kedutaan Besar Indonesia di Mesir diperintahkan untuk melakukan penyiasatan terhadap para pelajar universiti dan memberikan laporan kedudukan politik mereka. Perintah ini diberikan kepada Gus Dur untuk menulis laporan. Pada tahun 1966, dia diberitahu bahawa dia harus mengulang belajar, kerana kegagalannya dalam peperiksaan.¹⁵

Pada 11hb Julai 1968 waktu Gus Dur yang masih berada di Mesir, menikah dengan Sinta Nuriyah yang tinggal di Jombang, Jawa Timur. Pernikahan ini dilaksanakan dengan pernikahan jarak jauh, sehingga K.H Bisri Syamsuri, datuk Gus Dur dari pihak ibu, menjadi wakil bagi pihak pengantin lelaki. Dalam acara pernikahan ini sempat membuat bingung para tetamu yang melihat Ijab Kabul, kerana pihak lelaki adalah seorang lelaki yang tua; ianya K.H Bisri Syamsuri yang sudah berumur 68 tahun. Namun kesalahfahaman itu hilang setelah 11hb September 1971, pasangan Gus Dur Sinta

Movement Of Islamic Thought In Indonesia: A Textual Study Examining the Writings of Nurcholish Madjid, Djohan Effendi, Ahmad Wahib and Abdurrahman Wahid. 1968 – 1980, hlm. 327

¹³ Greg Barton, 2002, hlm. 89.

¹⁴ Gerakan 30 September atau yang sering disingkat G 30 S PKI, G-30S/PKI, Gestapu (Gerakan September Tiga Puluh), Gestok (Gerakan Satu Oktober) adalah sebuah peristiwa yang terjadi pada tanggal 30 September 1965 di mana enam pejabat tinggi militer Indonesia beserta beberapa orang lainnya dibunuh dalam suatu usaha percubaan Kudeta yang dituduhkan kepada anggota Parti Komunis Indonesia. Sumber: Anon, 2012, Gerakan 30 September, [www.id.wikipedia.org/wiki/ Gerakan_30_September](http://www.id.wikipedia.org/wiki/Gerakan_30_September) [10 Mac 2012].

¹⁵ Greg Barton, 2002, hlm. 102.

Nuriyah melangsungkan kenduri pernikahan mereka.¹⁶ Pernikahan mereka dikurniai empat orang anak: Alissa Qotrunnada, Zannuba Ariffah Chafsoh (Yenny), Anita Hayatunnufus, dan Inayah Wulandari. Yenny juga aktif berpolitik di Parti Kebangkitan Bangsa dan saat ini adalah Direktur The Wahid Institute.¹⁷

Akhirnya, dari Kaherah Gus Dur pindah ke Baghdad, Iraq. Di sini Gus Dur merasa bahagia kerana boleh mempelajari sastera bahasa Arab, falsafah dan teori sosial Eropah, di samping kesukaanya untuk menonton filem-filem klasik. Bahkan Gus Dur merasa lebih senang dengan sistem pembelajaran yang diterapkan oleh Universiti Baghdad, kerana ianya dalam sebahagian pembelajaran lebih berorientasi ke Eropah berbanding sistem yang diterapkan al-Azhar.¹⁸ Meskipun dia lalai pada awalnya, Gus Dur dengan cepat belajar. Dia juga meneruskan keterlibatannya dalam Perhimpunan Pelajar Indonesia di Baghdad dan juga menulis majalah di Perhimpunan Pelajar tersebut. Setelah memperoleh ijazahnya di Universiti Baghdad tahun 1970,¹⁹ Gus Dur pergi ke Belanda untuk meneruskan pengajiannya. Gus Dur teringin belajar di Universiti Leiden, tetapi kecewa kerana pendidikannya di Universiti Baghdad tidak diiktiraf di Belanda. Akhirnya dari Belanda, Gus Dur bertolak ke Jerman seterusnya Perancis sebelum kembali ke Indonesia tahun 1971.²⁰

Selepas pulang dari pegembaraanya mencari ilmu di Timur Tengah dan Eropah, Gus Dur kembali ke Jombang dan memilih menjadi guru. Pada tahun 1971, tokoh muda ini bergabung di Fakulti Usuludin Universiti Tebuireng Jombang. Tiga tahun kemudian dia

¹⁶M. Hamid, 2010, *Gus Gerr: Bapak Pluralisme dan Guru Bangsa*, Yogyakarta, Pustaka Marwa, hlm. 19.

¹⁷Anon, 2012, Abdurrahman Wahid, http://id.wikipedia.org/wiki/Abdurrahman_Wahid [12 Mac 2012].

¹⁸Abdul Ghofur, 2002, *Demokratisasi dan Prospek Hukum Islam di Indonesia: Studi Atas Pemikiran Gus Dur*, Yogyakarta, Pustaka Pelajar, hlm. 56.

¹⁹Anon, 2012, Abdurrahman Wahid, http://id.wikipedia.org/wiki/Abdurrahman_Wahid [04 Mac 2012].

Dari sumber lain juga menyatakan; Tidak terlalu jelas, kerana sebahagian orang menganggapnya menamatkan pengajiannya dan memperolehi gelar L.c atau B.A. namun sebahagian orang menyatakan ; Gus Dur tidak menamatkan pengajiannya. Lihat: Abdul Ghofur, 2002, hlm. 57.

²⁰Greg Barton, 2002, hlm. 107.

menjadi sekretari Pesantren Tebuireng, dan pada tahun yang sama Gus Dur mulai menjadi penulis. Dia kembali menekuni bakatnya sebagai penulis dan kolumnis. Melalui tulisan-tulisan tersebut gagasan pemikiran Gus Dur mulai mendapat perhatian. Djohan Efendi, seorang intelektual terkemuka pada masanya, menilai bahwa Gus Dur adalah seorang pencerna, mencerna semua pemikiran yang dibacanya, kemudian diserap menjadi pemikirannya sendiri. Sehingga tidak heran jika tulisan-tulisannya jarang menggunakan nota kaki.²¹

Selanjutnya Gus Dur terlibat dalam kegiatan NGO. Pertama di LP3ES bersama Dawam Rahardjo, Aswab Mahasin dan Adi Sasono dalam proyek pengembangan pesantren, kemudian Gus Dur mendirikan P3M yang dimotori oleh LP3ES. Pada tahun 1979 Gus Dur berpindah ke Jakarta untuk merintis Pesantren Ciganjur. Sementara pada awal tahun 1980 Gus Dur dipercaya sebagai wakil katib syuriah NU. Pada tahun 1983 Gus Dur menjadi ketua Dewan Kesenian Jakarta (DKJ). Dia juga menjadi ketua juri dalam Festival Film Indonesia (FFI) tahun 1986, 1987. Pada tahun 1984 Gus Dur dipilih dalam Pemilihan Umum oleh sebuah pasukan *ahl hall wa al-'aqdi* yang diketuai K.H. As'ad Syamsul Arifin untuk menduduki jabatan ketua umum NU pada muktamar ke-27 di Situbondo. Jabatan tersebut kembali dikukuhkan pada muktamar ke-28 di pesantren Krapyak Yogyakarta (1989), dan muktamar di Cipasung Jawa Barat (1994). Jabatan ketua umum NU kemudian dilepas ketika Gus Dur menjabat presiden Indonesia ke-4. Meskipun sudah menjadi presiden, kenylenehan²² Gus Dur tidak hilang, bahkan semakin diketahui oleh seluruh lapisan masyarakat. Dahulu, mungkin hanya masyarakat tertentu, khususnya kalangan Nahdliyyin yang merasakan kontroversi gagasannya. Sekarang seluruh bangsa Indonesia ikut memikirkan kontroversi gagasan yang dilontarkan oleh Gus Dur atau K.H. Abdurrahman Wahid.

²¹Ainul Wafa, 2011, Perjalanan Karir Gus Dur, <http://news.abatasa.com/news/detail/figures/3126/perjalanan-karir-gus-dur> [09 Mac 2012].

²²Bercakap semau hatinya secara melulu tanpa mempertimbangkan keadaan sekitar dan akibat yang akan terjadi, sehingga cakupannya mengandung kontroversi bagi khalayak ramai.

Gus Dur pernah juga menjadi Ketua Konferensi Agama dan Perdamaian Sedunia pada tahun 1994, menjadi Anggota MPR 1999. Catatan perjalanan kerjaya Gus Dur yang menunjukkan sikap liberalnya adalah sewaktu dia menjadi ketua Forum Demokrasi untuk masa bakti 1991-1999, dengan sejumlah anggota yang terdiri dari berbagai kalangan, khususnya kalangan nasionalis dan non-muslim. Anehnya lagi, Gus Dur menolak masuk dalam organisasi ICMI (Ikatan Cendekiawan Muslim Indonesia). Tidak hanya menolak bahkan menuduh organisasi kaum 'elit Islam' tersebut dengan organisasi sektarian.²³

Sejak men jawat sebagai ketua NU, Gus Dur banyak menerima undangan ceramah dan wawancara dari berbagai-bagai pesantren dan kelompok pengajian dari berbagai kalangan. Bahkan sejak awal tahun 1997 setiap hari Sabtu Gus Dur banyak memberikan ceramah kepada Komunitas Utan Kayu²⁴ dalam acara “Kongkow Bareng Gus Dur” yang banyak membincangkan masalah pemikiran dan Islam Liberal. Namun patut disayangkan kerana catatan sekilas beberapa pemikiran Gus Dur dalam wawancara dengan Radio Utan Kayu, sebagaimana dimuat dalam laman islamlib.com 10 April 2006. Sudah banyak ditapis bahkan dihapus oleh pihak islamlib.com. Sehingga di sana tidak ditemukan lagi kandungan ceramah Gus Dur yang banyak bercanggah terhadap al-Qur'an.²⁵

²³Anon, 2009, Perjalanan Karir Gus Dur, <http://www.republika.co.id/berita/breaking-news/nasional/09/12/31/99132-perjalanan-karir-gus-dur> [09 Mac 2012].

²⁴Komunitas Utan Kayu organisasi yang terdiri dari Teater Utan Kayu, Galeri Lontar, dan Jurnal Kebudayaan Kalam ketiganya bergerak di lapangan kesenian. Bila diperluas lagi, Komunitas Utan Kayu juga meliputi lembaga-lembaga lain seperti Institut Studi Arus Informasi, Kantor Berita Radio 68 H, dan Jaringan Islam Liberal. Sejarah pendiriannya bermula dari akibat kebijakan pemerintah yang menutup majalah Tempo, Editor dan Detik Pada tahun 1994, inilah yang menjadi insiatif untuk membangun Komunitas Utan Kayu. Maka berdirilah Institut Studi Arus Informasi (1995) dan Galeri Lontar (1996) di sebuah kompleks bekas rumah-toko di Jalan Utan Kayu 68-H Jakarta Timur. Menyusul kemudian, Teater Utan Kayu (1997). Sumber: Anon, 2011, Komunitas Utan Kayu, http://id.wikipedia.org/wiki/Komunitas_Utan_Kayu [10 Mac 2012].

²⁵Abdurrahman Nusantara, 2006, hlm. 40.

Gus Dur meneruskan kariernya sebagai jurnalis, menulis untuk majalah dan surat khabar. Artikelnya diterima dengan baik dan dia mulai mengembangkan reputasi sebagai komentator sosial. Dengan populariti itu, Gus Dur mendapat banyak undangan untuk memberikan kuliah dan seminar, menjadikan beliau harus berulang-alik antara Jakarta dan Jombang, tempat Gus Dur tinggal bersama keluarganya. Meskipun memiliki karier yang sukses pada saat itu, Gus Dur masih merasa hidup susah hanya dari satu sumber pendapatan, sehingga beliau bekerja untuk mendapatkan pendapatan tambahan dengan menjual kacang dan menghantarkan ais. Pada tahun 1974 Gus Dur diminta bapa saudaranya, K.H. Yusuf Hasyim untuk membantu di Pesantren Tebuireng, Jombang dengan menjadi sekretari. Dari sini Gus Dur mulai sering mendapat undangan menjadi panel pada sejumlah forum diskusi keagamaan dan kepesantrenan, baik di dalam mahupun luar negeri. Di samping itu, Gus Dur terlibat dalam kegiatan NGO. Gus Dur juga mendapat pengalaman politik pertamanya. Pada pemilihan umum legislatif 1982, Gus Dur berkempen untuk Partai Persatuan Pembangunan (PPP), sebuah Parti Islam yang dibentuk sebagai hasil gabungan 4 parti Islam termasuk NU. Gus Dur menyebut bahawa Pemerintah mengganggu kempen PPP dengan menangkap orang seperti dirinya.²⁶ Namun, Gus Dur selalu berhasil lepas kerana memiliki hubungan dengan orang penting seperti Jeneral Benny Moerdani.²⁷

Pada saat ramai orang yang memandang NU sebagai organisasi dalam keadaan mandul. Setelah berdiskusi, Dewan Penasihat Agama akhirnya membentuk Tim Tujuh (yang termasuk Gus Dur) untuk mengerjakan isu reformasi dan membantu menghidupkan kembali NU. Reformasi dalam organisasi termasuk pemilihan pengetua. Pada 2hb Mei 1982, pejabat-pejabat tinggi NU

²⁶Greg Barton, 2002, hlm. 149 – 151.

²⁷Benny Moerdani lahir di Cepu, Blora, Jawa Tengah, 2 Oktober 1932. meninggal 29 Agustus 2004 pada umur 71 tahun) adalah seorang tokoh militer Indonesia yang terkenal pada masanya. Benny Moerdani dikenal sebagai perwira TNI yang banyak melakukan kerja-kerja intelijen. Dalam posisi pemerintahan, selain sebagai Panglima Angkatan Bersenjata Republik Indonesia, beliau juga pernah menjabat sebagai Menteri Pertahanan dan Keamanan pada masa orde baru. Sumber: [Anon, 2012, Leonardus Benyamin Moerdani, http://id.wikipedia.org/wiki/Leonardus_Benyamin_Moerdani](http://id.wikipedia.org/wiki/Leonardus_Benyamin_Moerdani) [12 Mac 2012]

bertemu dengan Ketua NU Idham Chalid dan meminta agar Idham Chalid mengundurkan diri. Idham, yang telah memandu NU pada era transisi kekuasaan dari Soekarno ke Soeharto awalnya tidak bersetuju, tetapi akhirnya mundur kerana tekanan. Pada 6hb Mei 1982. Dengan himbauan Gus Dur, Idham membatalkan kemundurannya dan Gus Dur bersama dengan Tim Tujuh dapat membincangkan persetujuan antara Idham dan orang yang meminta kemundurannya.²⁸

Reformasi Gus Dur membuatnya sangat popular di kalangan NU. Pada saat Musyawarah Nasional 1984, banyak orang yang mulai menyatakan keinginan mereka untuk mendukung Gus Dur sebagai ketua baru NU. Gus Dur menerima dukungan ini dengan syarat dia mendapatkan wewenang penuh untuk memilih para pengurus yang akan bekerja di bawahnya. Gus Dur terpilih sebagai Ketua Umum Pengurus Besar Nahdlatul Ulama pada Musyawarah Nasional tersebut. Namun demikian, persyaratannya untuk dapat memilih sendiri para pengurus di bawahnya tidak terpenuhi. Pada hari terakhir Musyawarah Nasional, daftar anggota Gus Dur sedang dibahas persetujuannya oleh para pejabat tinggi NU termasuk Ketua PBNU sebelumnya, Idham Chalid. Gus Dur sebelumnya telah memberikan sebuah daftar kepada Panitia Musyawarah yang sedianya akan diumumkan hari itu. Namun demikian, Panitia Musyawarah, yang bertentangan dengan Idham, mengumumkan sebuah daftar yang sama sekali berbeza kepada para peserta Musyawarah.²⁹ Gus Dur pernah pula menghadapi kritik bahwa dia mengharapakan mengubah salam Muslim "assalamualaikum" menjadi salam sekular "selamat pagi".³⁰

Dengan jatuhnya Soeharto, berbagai parti politik mulai terbentuk, antara yang paling penting adalah Parti Amanat Nasional (PAN) yang ditubuhkan oleh Amien Rais dan Parti Demokrasi Indonesia-Perjuangan (PDI-P) yang ditubuhkan oleh Megawati. Pada Jun 1998, banyak orang dari komuniti NU meminta Gus Dur membentuk parti politik baru. Sehingga pada Julai 1998 Gus Dur mulai menanggapi idea tersebut kerana mendirikan parti politik

²⁸ Greg Barton, 2002, hlm. 112 – 130.

²⁹ Greg Barton, 2002, hlm. 143.

³⁰ Greg Barton, 2002, hlm. 188 - 189.

merupakan satu-satunya cara untuk melawan Golkar dalam pilihan raya.³¹ Gus Dur menyetujui pembentukan Partai Kebangkitan Bangsa (PKB) dan menjadi Ketua Dewan Penasihat dengan Matori Abdul Djalil sebagai presiden parti. Meskipun parti tersebut didominasi anggota NU, Gus Dur menyatakan bahwa parti tersebut terbuka untuk semua orang. Sehingga Pada November 1998, dalam pertemuan di Ciganjur, Gus Dur, bersama Megawati, Amien, dan Sultan Hamengkubuwono X kembali menyatakan komitmen mereka untuk reformasi. Pada 7hb Februari 1999, PKB secara resmi menyatakan Gus Dur sebagai calon presiden.³² Sehingga pada 20 Oktober 1999, MPR kembali berkumpul dan mulai memilih presiden baru. Gus Dur kemudian terpilih sebagai Presiden Indonesia ke-4 dengan 373 suara, manakala Megawati hanya 313 suara.³³

Setelah terpilih jadi Presiden, Gus Dur membentuk pemerintahannya dengan nama Kabinet Persatuan Nasional. Ianya kabinet koalisi yang meliputi anggota berbagai parti politik: PDI-P, PKB, Golkar, PPP, PAN, dan Partai Keadilan. NGO dan TNI juga ada dalam kabinet tersebut. Gus Dur kemudian mulai melakukan dua reformasi pemerintahan, yang pertama adalah membubarkan Departemen Penerangan, ianya merupakan senjata utama regim Soeharto dalam menguasai media. Reformasi kedua adalah membubarkan Departemen Sosial yang rasuah. Pada November 1999, Gus Dur mengunjungi negara-negara anggota ASEAN, Jepun, Amerika Syarikat, Qatar, Kuwait, dan Jordan. Setelah itu, pada bulan Disember pula mengunjungi Republik Rakyat Cina.³⁴

Pada Mac 2000, pemerintahan Gus Dur mulai melakukan perundingan dengan Gerakan Aceh Merdeka (GAM). Dua bulan kemudian, pemerintah menandatangani MOU dengan GAM hingga awal tahun 2001.³⁵ Gus Dur juga mengusulkan agar TAP MPRS No. XXIX/MPR/1966 yang melarang Marxisme-Leninisme

³¹ Anon, 2011, Riwayat Gus Dur, Sejarah Bangsa Indonesia, <http://www.Sejarahbangsa.indonesia.blogdetik.com> [05 Mac 2012].

³² Greg Barton, 2002, hlm. 310 - 314.

³³ Conceicao, J.F. 2005. *Indonesia's Six Years of Living Dangerously*, Singapore, Horizon Books, hlm. 9.

³⁴ Greg Barton, 2002, hlm. 257 - 360.

³⁵ Conceicao, J.F. 2005. hlm. 30 -31.

dicabut.³⁶ Ketika itu juga Gus Dur berusaha membuka hubungan dengan Israel, yang menyebabkan kemarahan pada kelompok Muslim Indonesia.³⁷ Bahkan berita ini dibacakan oleh Ribbhi Awad, duta besar Palestin untuk Indonesia, kepada parlimen Palestin pada tahun 2000. Isu lain yang muncul adalah keanggotaan Gus Dur dalam Yayasan Shimon Peres. Baik Gus Dur mahupun menteri luar negerinya Alwi Shihab menentang laporan Presiden Indonesia yang tidak tepat, dan Alwi meminta agar duta besar Palestin untuk Indonesia, diganti.³⁸ Manakala hubungan Gus Dur dengan TNI semakin memburuk ketika Laskar Jihad tiba di Maluku dan dipersenjatai oleh TNI. Laskar Jihad pergi ke Maluku untuk membantu orang Muslim dalam konflik dengan orang Kristian. Gus Dur meminta TNI menghentikan aksi Laskar Jihad, namun mereka tetap berhasil tiba di Maluku dan dipersenjatai oleh senjata TNI.³⁹ Pada September, Gus Dur menyatakan darurat militer di Maluku karena kondisi di sana semakin memburuk.

Sehingga, pada akhir tahun 2000, terdapat banyak elit politik yang kecewa dengan Gus Dur. Orang yang paling menunjukan kekecewaannya adalah Amien Rais. Dia menyatakan kecewa mendukung Gus Dur sebagai presiden tahun lalu. Amien Rais juga berusaha mengumpulkan oposisi dengan meyakinkan Megawati dan Gus Dur untuk merenggangkan kekuatan politik mereka. Megawati melindungi Gus Dur, sementara Akbar Tandjung menunggu pemilihan umum legislatif tahun 2004.⁴⁰ Pada akhir November, 151 anggota DPR menandatangani petisi yang meminta pengunduran Gus Dur sebagai Presiden.⁴¹

Sebelum Sidang Khas MPR, anggota PKB setuju untuk tidak hadir sebagai lambang solidariti terhadap Gus Dur. Namun, Matori Abdul Djilil, pengetua PKB, bersikeras hadir kerana dia

³⁶ Anon, 2000, Dari Secangkir Kopi ke Hawa Nafsu, <http://www.kompas.com> [10 November 2011].

³⁷ Anon, 1999, Wahid's Move on Trade Stirs Up Nationalism Among Muslims, <http://www.nytimes.com/> [10. November 2011].

³⁸ Anon, 2000, Palestinian Ambassador Should Be Replaced, <http://www.thejakartapost.com/> [10 November 2011].

³⁹ Greg Barton, 2002, hlm. 379 - 381.

⁴⁰ M. Hamid, 2010, hlm. 50.

⁴¹ Greg Barton, 2002, hlm. 424 - 430.

adalah Naib Ketua MPR. Dengan posisinya sebagai Ketua Dewan Syura, Gus Dur memecat Matori sebagai Ketua PKB pada tanggal 15hb Ogos 2001 dan melarangnya mengambil bahagian dalam aktiviti parti sebelum melucutkan keanggotaan Matori pada bulan November.⁴² Pada tanggal 14hb Januari 2002, Matori mengadakan Musyawarah Khas yang dihadiri oleh pendukungnya di PKB. Musyawarah tersebut memilihnya kembali sebagai ketua PKB. Gus Dur membalasnya dengan mengadakan Musyawarah sendiri pada tanggal 17hb Januari, sehari setelah Musyawarah Matori selesai.⁴³ Musyawarah Nasional memilih kembali Gus Dur sebagai Ketua Dewan Penasihat dan Alwi Shihab sebagai Ketua PKB. PKB Gus Dur lebih dikenal sebagai PKB Kuningan manakala PKB Matori dikenal sebagai PKB Batutulis.⁴⁴ Pada April 2004, PKB berpartisipasi dalam Pemilihan Umum Anggota DPR, DPD, dan DPRD Indonesia 2004, memperoleh 10.6% suara. Untuk Pemilihan Umum Presiden dan Wakil Presiden Indonesia 2004, di mana rakyat akan memilih secara langsung, PKB memilih Gus Dur sebagai calon presiden. Namun, Gus Dur gagal melepasi pemeriksaan kesihatan sehingga Komisi Pemilihan Umum menolak memasukannya sebagai kandidat.

Gus Dur menderita banyak penyakit, bahkan sejak dia mulai memegang jawatan sebagai presiden. Dia menderita gangguan penglihatan sehingga seringkali surat dan buku yang harus dibaca atau ditulisnya harus dibacakan atau dituliskan oleh orang lain. Beberapa kali dia mengalami serangan angin ahmar. Diabetes dan gangguan ginjal juga dideritanya. Dia wafat pada hari Rabu, 30hb Disember 2009, di Rumah Sakit Cipto Mangunkusumo, Jakarta, pada pukul 18.45 akibat berbagai komplikasi penyakit tersebut, yang dideritanya sejak lama. Sebelum wafat dia harus menjalani hemodialisis (cuci darah) rutin. Menurut Salahuddin Wahid adiknya, Gus Dur wafat akibat sumbatan pada arteri. Seminggu sebelum

⁴²Anon, 2001, Gus Dur Memecat Matori, Majalah Tempo Interaktif, Edisi xv, 2001.

⁴³Lilik Khusniah, 2011, Biografi Gus Dur, [http://www.scribd.com/doc/44121005/biografi Gus Dur](http://www.scribd.com/doc/44121005/biografi-Gus-Dur), [20 Mac 2012].

⁴⁴Bagus Prabowo, 2009, Abdurrahman Wahid, <http://tokoh-indonesia.com/ensiklopedi/abdur-rahman-wahid/biografi> [09 Mac 2012].

dipindahkan ke Jakarta dia sempat dirawat di Jombang seusai mengadakan perjalanan di Jawa Timur.⁴⁵

Pemikiran Liberal Gus Dur

Gus Dur sebagai seorang aktivis dan pemikir, selalu menuangkan pemikirannya dengan tulisan. Metode penulisan bagi setiap orang pemikir mestilah berbeza, ini dipengaruhi oleh latar belakang, keilmuan, wawasan dan keadaan seorang penulis tersebut. Sehingga, hal ini juga boleh kita lihat dalam tulisan-tulisan Gus Dur yang menulis dan merespon berbagai-bagai masalah umat dalam masa, keadaan dan sudut pandang yang berbeza-beza. Menurut Djohan Efendi, seorang intelektual terkemuka pada masanya, menilai Gus Dur adalah seorang pencerna, mencerna semua pemikiran yang dibacanya, kemudian diserap menjadi pemikirannya sendiri. Sehingga tidak hairan jika tulisan-tulisannya jarang menggunakan nota kaki.⁴⁶ Inilah yang menjadikan tulisan-tulisan Gus Dur terkadang sangat susah untuk difahami orang, ianya perlu kepada tafsiran-tafsiran untuk memperjelas apa matlamat tulisan tersebut.

Menurut Greg Barton, karya tulis Gus Dur sepanjang tahun 1970 boleh dibahagi kepada dua penggal. Penggal pertama, mula 1970 hingga akhir 1977, masa ini Gus Dur memfokuskan tulisannya pada kehidupan pesantren. Dan tulisan-tulisan tersebut telah dibukukan dalam *Bunga Rampai Pesantren: Kumpulan Karya Tulis Abdurrahman Wahid*. Bunga rampai ini memuat 12 artikel merupakan sebuah buku yang keseluruhannya membahas masalah-masalah pesantren. Pada tahun 1977 Gus Dur pindah ke Jakarta sehingga membuatnya lebih terkenal kerana dia semakin produktif dalam menulis, penggal kedua ini bermula pada tahun 1978 hingga 1981 Gus Dur menulis buku *Muslim di Tengah Pergumulan*. Buku ini adalah hasil kumpulan tulisannya yang memuat 17 artikel. Pada

⁴⁵ Anri Saiful, 2009, Kesehatan Gus Dur Ambruk di Jombang, <http://berita.liputan6.com/> Kesehatan Gus Dur Ambruk di Jombang [09 Mac 2012].

⁴⁶ Guntur Wiguna, 2010, *Koleksi Humor Gus Dur*, Yokyakarta, Narasi, hlm. 14.

masa ini Gus Dur sudah mula muncul sebagai intelektual publik. Sebab dia sering tampil di kalangan intelektual Jakarta dan menulis banyak esei di media-media Jakarta, khususnya pada majalah mingguan Tempo.⁴⁷

Dalam dua buku tersebut di atas, kesatuan tema yang dikemukakan Gus Dur boleh disimpulkan sebagai respons terhadap modeniti. Fokus utama dalam buku pertama adalah apresiasi dan pemeliharaan kebaikan subkultur pesantren, manakala buku kedua lebih sebagai penjelasan terhadap kompleksnya masalah yang ada dalam merespons tantangan modeniti.

Manakala buku *Kyai Nyentrik Membela Pemerintah*, merupakan kumpulan karya esei-esei Gus Dur yang ditulis pada awal 1980an. Pada masa ini Gus Dur banyak menggunakan metodologi ilmu sosial untuk menjelaskan ideologinya, oleh sebab itu buku ini disebut oleh penerbitnya sebagai “Antropologi Kiai”. Kerana banyak membahas sisi lain dari pemikiran dan kehidupan para kiai yang tidak banyak diketahui orang, bahasan Gus Dur diarahkan pada titik yang menggemparkan dari tiap persoalan dari individu kiai yang dibahasnya. Buku ini memuat 26 artikel.⁴⁸

Selanjutnya buku *Tuhan Tidak Perlu Dibela*, merupakan usaha Gus Dur dari sisi lain. Buku ini mengajak kita untuk memikirkan kembali persoalan-persoalan kenegaraan, kebudayaan dan keIslaman. Hubungkaitnya dengan agama, buku ini membahas masalah agama dan kekerasan politik yang akhir-akhir ini banyak berlaku. Agama dan kekerasan menjadi perhatian Gus Dur kerana ianya sering menimbulkan tafsiran yang berbagai-bagai. Menurut Gus Dur, kekerasan politik merupakan akibat dari perilaku kaum fundamentalis agama yang berakar pada fanatisme. Buku ini terdiri dari tiga bab. Bab pertama membahas tentang “Refleksi Kritis Pemikiran Islam”, ianya memuat 27 artikel. Bab kedua tentang “Intensitas Kebangsaan dan Kebudayaan” yang memuat 25 artikel dan bab ketiga tentang “Demokrasi, Ideologi dan Politik Pengalaman Luar Negeri” memuat 21 artikel.⁴⁹

⁴⁷ Abdul Ghofur, 2002, hlm. 74.

⁴⁸ Abdurrahman Wahid, 1997, *Kiai Nyentrik Membela Pemerintah*, Yogyakarta, Lkis, hlm. vii.

⁴⁹ Abdul Ghofur, 2002, hlm. 76.

Manakala buku *Prisma Pemikiran Gus Dur*, adalah tulisanya yang berasal dari majalah *Prisma*, majalah ilmu sosial terkemuka pada tahun 1970an hingga 1980an. Dengan berbagai alasan, tulisan ini perlu untuk dibukukan. Cakupan yang menjadi perhatian dalam tulisan ini sangat luas, dalam buku ini memuat 17 makalah; ianya meliputi politik, ideologi, nasionalisme, gerakan keagamaan, pemikiran sosial dan budaya. Walaupun Gus Dur tidak pernah belajar di universiti dalam bidang ilmu sosial, namun dalam buku ini terlihat pemahamannya terhadap ilmu-ilmu sosial yang dihubungkan dengan agama dalam pandangannya. Sehingga buku ini juga boleh disebut sebagai karya pertama Gus Dur yang memperlihatkan pemikiran liberalisme agamanya.

Artikel-artikel Gus Dur yang dibukukan juga termasuk buku *"Islam Kosmopolitan: Nilai-nilai Indonesia dan Transformasi Kebudayaan"* yang mencerminkan kesungguhan dan komprehensif pemikiran khas Gus Dur. Kerana dalam buku yang 397 muka surat ini, Gus Dur telah melihat permasalahan umat Islam Indonesia. Sehingga menurutnya perlu untuk memuat idea transformasi dan pendidikan agama mengikut nasionalisme gerakan sosial dan anti kekerasan untuk mencapai maklumat pluralisme, kebudayaan dan hak asasi manusia yang selari dengan konsep keadilan demokrasi. Dalam buku ini, gagasan-gagasan yang diberikan Gus Dur dalam melihat permasalahan umat Islam semakin memperjelas corak pemikiran liberalnya dalam memahami agama Islam.

Semenjak awal perjalanan kerjayanya lagi sebagai aktivis mahasiswa dan penulis di berbagai media, sehingga keterlibatannya dalam organisasi sosial keagamaan⁵⁰ dan politik serta pemikiran. Sememangnya diakui bahawa Gus Dur mampu menuangkan ideanya dalam bentuk tulisan dengan pembahasan yang luas dari berbagai sudut pandang yang berbeza untuk

⁵⁰Gus Dur pada mulanya ikut NGO Lembaga Penelitian, Pendidikan dan Penerangan Ekonomi dan Sosial (LP3ES) organisasi yg terdiri dari kaum intelektual muslim progresif dan sosial demokrat yang mendirikan majalah yang disebut "Prisma" dan Gus Dur menjadi salah satu kontributor utama majalah tersebut. Kemudian mendirikan NGO Lembaga Perhimpunan Pengembangan Pesantren dan Masyarakat (P3M) sebelum bergabung dengan PBNU dan menduduki jawatan Ketua Umum selama 3 periode dan menanamkan idea-idea liberalnya dalam organisasi ini.

melakukan pemerhatian terhadap situasi nasional dan masalah umat, yang melalui tulisannya pula beliau melempar gagasan berani dan konstruktif. Semua ini Gus Dur lakukan sebagai ikhtiar untuk membengkokkan kehidupan bermasyarakat dan bernegara di masa hadapan yang lebih baik dan berkualiti, ada jaminan hukum yang adil dan terciptanya keharmonian yang maksimal di antara sesama umat manusia meskipun dari berbagai latar belakang yang berbeza.

Gus Dur membangun pemikirannya melalui paradigma kontekstualisasi khazanah pemikiran Sunni klasik.⁵¹ Namun Greg Barton, Fachry Ali dan Bachtiar Effendi⁵² memasukkan Gus Dur dalam kategori neo-modernisme Islam sebagai akar umbi kepada kebangkitan Islam liberal di Indonesia.

Sejalan dengan ciri pemikiran neo-modernisme, pandangan hubungan agama dan negara yang dimaksud Gus Dur dengan mensekularisasikan agama dari Negara, yang menempatkan Islam hanya sebagai faktor pelengkap dalam kehidupan sosio kultural dan politik; tanpa melihat kepentingan agama dalam kedaulatan Negara. Hal ini sememangnya membawa impak tidak perlu menegakkan hukum Islam bagi pemeluknya, kerana urusan agama bagi setiap warga Negara adalah urusan individu. Terlebih lagi untuk mewujudkan kebebasan “Liberalisasi” bagi setiap individu tidak perlu dilihat dari sudut pandang agama, ianya harus dilihat dari sudut pandang hak asasi manusia dan demokrasi. Pandangan ini secara otomatis akan memberi gambaran bahawa Islam bukanlah agama yang sempurna, Islam tidak perlu dibuat dalam struktur sosial dan kenegaraan. Bila diteliti lebih dalam, tentulah pemikiran ini telah jelas mendukung liberalisme agama.

Mengikut Greg Barton, Gus Dur termasuk pemikir Islam liberal Indonesia yang belum tertandingi oleh Nurcholish Madjid

⁵¹Bila dilihat dari latar belakang keluarga dan pendidikan yang ditempuh Gus Dur sememangnya mempunyai pemikiran sunni klasik ; belajar di pesantren dan kuliah di Timur Tengah (al-Azhar dan universiti Baghdad). Manakala keluarganya dari sebelah ayah dan ibu adalah Pembina pesantren di Jawa Timur.

⁵²Fachry Ali dan Bachtiar Effendi, 1990, *Merambah Jalan Baru Islam: Rekonstruksi Pemikiran Islam Indonesia Masa Orde Baru*, ed. kedua, Bandung, Pustaka Mizan, hlm. 177.

sekali pun.⁵³ Cara berfikir seperti inilah yang membuat Gus Dur seperti tidak terkendali dan dinilai *nyleneh*.⁵⁴ Namun hal yang perlu dicatat dan mendapat apresiasi dari pemikir Islam liberal dan moderat adalah perjuangannya dalam memperjuangkan Islam yang toleran,⁵⁵ demokrasi serta pembelaanya terhadap hak-hak minoriti. Hal ini berkait rapat dengan dasar pemahamannya yang substansial terhadap Islam dengan meninggalkan cara penafsiran yang legal dan formal. Humanitarianisme dalam pemikiran Gus Dur didorong oleh dua hal. Iaitu: *Pertama*, komitmennya yang dalam terhadap rasionaliti. *Kedua*, keyakinan bahawa melalui usaha rasional yang berterusan Islam lebih dari sekadar mampu menjawab tentangan modeniti.⁵⁶

Sedikitnya ada lima elemen pemikiran Gus Dur. iaitu:⁵⁷ *Pertama*, progresif dan bervisi jauh ke depan dengan harapan yang pasti bahawa bagi Islam dan masyarakat Muslim sesuatu yang terbaik pasti akan datang.

Kedua, pemikiran Gus Dur sebahagian besar merupakan respon terhadap modeniti. *Ketiga*, dia menegaskan bahawa posisi sekularisme ketuhanan yang ditegaskan dalam Pancasila merupakan dasar yang paling mungkin dan terbaik bagi terbentuknya negara Indonesia yang moden. *Keempat*, Gus Dur menyatakan pemahaman Islam liberal yang terbuka dan toleran terhadap perbezaan serta sangat peduli dalam menjaga keharmonian dalam masyarakat. *Kelima*, pemikiran Gus Dur mewakili perpaduan dalam pemikiran Islam tradisional, elemen modenisme Islam dan kesarjanaan Barat moden yang berusaha menghadapi tentangan modeniti baik dengan

⁵³Abdurahman Wahid, 2005, *Gus Dur Bertutur*, dlm. Harian Proaksi, Jakarta, hlm. Xvi.

⁵⁴Nyleneh: adalah orang yang suka berbicara melulu sesuka hatinya sahaja dalam menanggapi sesuatu, kadang tidak mempertimbangkan akibat dari perkataannya tersebut.

⁵⁵Kerana kempennya terhadap toleransi agama, Gus Dur mendapat penghargaan Ramon Magsasay, yang secara lebih luas dianggap sebagai Nobel Asia. Penghargaan inipun dibuat kerana beliau dianggap berhasil memimpin organisasi keagamaan terbesar di Asia Tenggara.

⁵⁶Greg Barton, 1997, *Liberalisme: dasar-dasar Progressivitas dan pemikiran Gus Dur*, hlm. 162.

⁵⁷Greg Barton, 2000, *Abdurrahman Wahid dan Toleransi Beragama*, hlm. 89.

kejujuran intelektual yang kuat mahupun dengan keimanan yang kuat terhadap kebenaran Islam yang bersesuaian dengan pandangan liberalisme.

Elemen pemikirannya tersebut tertuang dalam banyak bidang, antaranya tentang hubungan agama dan negara, Pribumisasi Islam, dinamika fiqih dan usul fiqih, wawasan keadilan dan pluralisme, martabat wanita, namun dari semua pemikirannya adalah liberalisme, demokrasi dan universalisme.⁵⁸

Gus Dur membangun idea Pribumisasi Islam sebagai suatu hasil pemikiran beliau dalam idea liberal, Pribumisasi Islam merupakan salah satu agenda pembaharuan pemikiran Gus Dur yang penting. Menarik bahawa watak dan semangat pemikiran ini seolah-olah melawan gerakan yang selama ini dikenal, yang terarah kepada universalisasi ajaran Islam, berbeza dengan itu, Pribumisasi Islam mengarah kepada ‘partikularisasi’ Islam atau memberi tempat kepada jenis Islam lokal. Menurut Gus Dur, Pribumisasi Islam merupakan sesuatu proses yang tidak terelakkan ketika agama bertemu dengan budaya lokal. Agama Islam diyakini bersumber dari wahyu Allah, manakala budaya adalah produk dari pemikiran manusia. Agama bersifat tetap, manakala budaya berubah-ubah.

Tetapi hubungan antara agama dan budaya tak mudah dipisah seperti minyak dan air. Keduanya memiliki hubungan yang kompleks, yang boleh saling bertumpang tindih dan bertukar. Sesuatu yang asal teologis, dalam jangka panjang boleh menjadi sesuatu yang kultural. Sebaliknya, sesuatu yang asal kultural boleh menjadi nilai teologis dalam waktu yang lama.⁵⁹ Islam harus menampung pola pertukaran dan perubahan agama dan budaya yang bersifat alami ini. Penyesuaian ini yang pada akhirnya melahirkan Pribumisasi. Gus Dur memberi banyak kes: misalnya dalam hal hukum Islam yang dirumuskannya apa yang disebut sebagai *adat*

⁵⁸Mujammil Qomar, 2003, *NU Liberal, Dari Tradisionalisme Ahlussunnah ke Universalisme Islam*, Bandung, Mizan, hlm. 168.

⁵⁹Ahmad Suaedy, Raja Juli Antoni, 2009, hlm. 13.

*perpantangan*⁶⁰ sebagai mekanisme pembahagian waris di kawasan suku Banjar, Kalimantan Selatan, atau *harta gono-gini*, di kalangan orang Jawa. Mekanisme ini memang berbeza dengan aturan hukum waris Islam, tetapi bukan berarti bertentangan. Pribumisasi seperti ini terjadi ketika wahyu diinterpretasikan dengan mempertimbangkan faktor-faktor kontekstual, termasuk kesadaran hukum dan rasa keadilannya. Dalam pertemuan panjang antara Islam sebagai ajaran yang universal dan budaya sebagai ekspresi lokal, telah berkembang banyak produk dan bentuk Pribumisasi ini. Baik berupa ajaran, pemikiran mahupun karya-karya seperti bangunan, makam, masjid, rumah dan lainnya hingga festival dan perayaan-perayaan keagamaan. Tetapi gerakan-gerakan pembaharuan sering menuduh produk-produk budaya ini sebagai *bid'ah* dan mencemari ajaran Islam yang murni.⁶¹

Gus Dur memberi penjelasan, bahawa Pribumisasi Islam dilakukan agar kita tidak tercabut dari akar budaya. Sebaliknya, kecenderungan “Arabisasi” bukan sahaja membuat kita jadi terasing dengan budaya sekitar, tetapi dalam banyak hal sering tidak bersesuaian bahkan bertentangan dengan keperluan. Pribumisasi juga bukan upaya untuk menghindarkan timbulnya perlawanan dari kekuatan budaya setempat, tetapi justeru agar budaya itu tidak hilang. Lalu, bagaimanakah proses Pribumisasi berlangsung dan dapat dikawal? Gus Dur menawarkan pola yang cukup sederhana,

⁶⁰Adat Perpantangan adalah suatu pemikiran Syekh Muhammad Arsyad Al-Banjari dalam melihat perbezaan kehidupan keluarga di kalangan masyarakat Arab dengan masyarakat Banjar. Di mana perempuan masyarakat Arab kebiasaannya tidak bekerja untuk mencari nafkah dalam keluarga, kalau suaminya meninggal dan suami mempunyai anak, si isteri mendapat satu perlapan dari harta warisan. Sementara kalau suaminya tidak meninggalkan anak, maka bagian isteri menjadi satu perempat. Pembahagian yang seperti ini sesuai dengan ketentuan al-Qur'an. Namun dalam masyarakat Banjar, umumnya isteri bekerja bersama-sama dengan suami. Oleh karenanya, harta yang didapat selama masih sebagai suami isteri dinamakan *harta perpantangan* atau harta bersama. Kalau salah satu pihak meninggal, maka yang masih hidup lebih dahulu mengambil 50% dari *harta perpantangan*, dan bakinya baru dibahagi sesuai dengan ketentuan al-Qur'an sebagaimana di atas. Sumber : Diskusi Ahli, “*Harta Perpantangan: Sebuah Akomodasi Hukum Waris Islam atas Budaya Relasi Gender dalam Masyarakat Banjar*”, Artikel dalam *Jurnal Kebudayaan Kandil Melintas Tradisi*, Edisi 7, Tahun II, 2004, hlm. 68.

⁶¹Ahmad Suaedy, Raja Juli Antoni, 2009, hlm. 13.

iaitu dengan mempergunakan variasi pemahaman *nash* dengan tetap memberikan peranan kepada *usul fiqh* dan *qaidah fiqhiyah*. *Qaidah fiqhiyah* seperti *al-‘adat al-muhakkamah* (adat istiadat menjadi hukum) dan *al-muhafazatu bi qadimi al-sahih wa akhazu bi al-jadid al-aslah* (memelihara yang lama yang baik dan mengambil hal baru yang lebih baik) misalnya boleh menjadi petunjuk untuk mendorong, mengawal, dan sekaligus mengevaluasi gerak Pribumisasi ini.⁶²

Untuk mewujudkan Pribumisasi Islam ini, menurut Gus Dur bahawa umat Islam tidak perlu melihat budaya Arab, sehingga Gus Dur tidak bersetuju penggantian sejumlah kata dalam bahasa tempatan kepada bahasa Arab. Seperti, kata ulangtahun diganti kepada “Milad”, selamat pagi diganti dengan “Assalamualaikum” sembahyang diganti dengan “Shalat” sekolah diganti dengan “Madarasah”.⁶³ Kerana menurut Gus Dur yang dilihat disini adalah nilai dan makna perkataan itu adalah sama, sehingga tidak ada keharusan untuk mengkultuskan bahasa Arab tersebut. Manakala dalam pengambilan bahasa lain, seperti bahasa Inggeris, Belanda, India, Spanyol dan lain-lain tidak pernah dilarang oleh Gus Dur. Seperti kata “minggu” untuk hari ketujuh dalam kalendar, menurut Gus Dur seolah orang tidak puas kalau tidak menggunakan kata “ahad”. Sedangkan kata minggu ini berasal dari bahasa Portugis, “jour domingo” yang berarti hari Tuhan, kerana pada hari itu orang Portugis pergi ke gereja. Manakala pada hari minggu, kaum Muslimin banyak mengadakan kegiatan keagamaan, seperti pengajian. Dengan melihat kenyataan demikian, Gus Dur mempunyai persepsi bahawa Muslim di Indonesia justeru sedang

⁶²Penggunaan secara maksimal *usul fiqh* dan *qaidah fiqhiyah* ini dalam tingkatan tertentu hampir menjadi metodologi pembaharuan Gus Dur, juga secara am di dalam persekitaran NU. Hanya sahaja dalam kes-kes pemikiran mengenai isu politik praktis yang memerlukan keputusan segera, argumen *fiqhiyah*-nya seolah disusun kemudian atau *post-factum* sehingga seperti upaya pembenaran atau pengabsahan putusan-putusan politik yang diambil itu sahaja. Lihat: Ali Haidar, 1994, *Nahdlatul Ulama dan Islam di Indonesia, Pendekatan Fikih Dalam Politik*, Jakarta, Gramedia.

⁶³Abdurrahman Wahid, 1989, *Pribumisasi Islam*. dalam Muntaha Azhari, Abdul Mun'im Saleh (pnyt) *Islam Indonesia Menatap Masa Depan*, Jakarta, P3M, hlm. 96.

asyik bagaimana mewujudkan berbagai keagamaan mereka dengan bentuk dan nama yang diambil dari bahasa Arab.⁶⁴

Berhubung kait dengan jilbab di Indonesia, menurut Gus Dur dalam penggunaan jilbab sering kali difahami sebagai apa yang digunakan oleh masyarakat Arab. Hal ini tentunya kurang tepat kerana jilbab bagi masyarakat Indonesia seharusnya disesuaikan dengan keadaan, situasi dan budaya Indonesia. setiap daerah di Indonesia mempunyai kebiasaan yang berbeza dalam berpakaian, mereka juga mempunyai pakaian tradisional sendiri, seperti kebaya yang banyak digunakan masyarakat Jawa dan baju kurung yang ada dalam masyarakat Minang. Kalau dilihat karakter pakaian tersebut hampir serupa dengan 'jilbab' gaya Arab. Bezanya berkaitan dengan masalah penutup kepala. Hal ini dapat dimengerti, berkaitan dengan karakter masyarakat Indonesia yang memandang daerah kepala sebagai bahagian yang biasa nampak. Hal tersebut tentunya sangat berlainan dengan keadaan di daerah lain, khususnya Jazirah Arab.⁶⁵ Pandangan Gus Dur ini selari dengan gagasan Jaringan Islam Liberal (JIL) kerana pada hakikatnya mereka juga mengingkari diwajibkannya jilbab kepada wanita Muslimah. Ianya dipandang bukanlah sebagai kewajiban ke atas seorang wanita Muslimah yang sudah dewasa, malahan ianya adalah atas dasar suka atau budaya sahaja; tidak ada unsur agama dalam masalah jilbab atau menutup kepala bagi wanita Muslimah.⁶⁶

Gus Dur juga menolak ideologi Islam. Bagi Gus Dur, ideologi Islam tidak bersesuaian dengan perkembangan Islam di Indonesia, yang dikenal dengan negeri kaum Muslim moderat. Lebih lanjut menurut Gus Dur, Islam di Indonesia muncul dalam keseharian kultural yang tidak memakai ideologi. Di sisi lain, Gus Dur melihat bahawa ideologi Islam amat mudah mendorong umat Islam kepada upaya politik yang mengarah kepada pentafsiran tekstual dan radikal terhadap teks-teks keagamaan. Implikasi paling

⁶⁴Abdurrahman Wahid, 2006, hlm. 245.

⁶⁵Fadwa El-Guindi. 2003, *Jilbab, Antara Kesalehan, Kesopanan dan Perlawanan*, terj. Mujiburrahman, hlm. 39. Lihat juga: *Journal Al-Mawarid* Edisi xvii thn. 2007.

⁶⁶Buku JIL yang membahas tentang jilbab, lihat: Muhammad Sa'id Al Asymawi, 2003, *Kritik Atas Jilbab*, terbitan Jaringan Islam Liberal dan The Asia Foundation.

nyata dari ideologi Islam ini adalah adanya usaha sejumlah kalangan untuk menjadikan Islam sebagai ideologi alternatif terhadap Pancasila. Serta keinginan sejumlah kelompok untuk memperjuangkan kembalinya Piagam Jakarta.⁶⁷ Juga langkah-langkah sejumlah pemerintah daerah dan DPRD yang mengeluarkan peraturan daerah berasaskan kepada “Syari’at Islam”. Menurut Gus Dur upaya untuk mengIslamkan dasar Negara dan mensyari’atkan peraturan-peraturan daerah tersebut adalah bertentangan dengan sejarah dan UUD 1945.⁶⁸

Penolakan Gus Dur terhadap formalisasi, ideologi Islam dan Syari’at Islam mendorongnya untuk tidak menyetujui gagasan tentang negara Islam. Bahkan lebih jauh lagi Gus Dur memandang gerakan pemikiran yang ingin mendirikan negara Islam sebagai “Musuh dalam Selimut”, manakala pemimpin yang sekular dan mendukung liberalisme agama adalah dianggap sebagai tokoh bagi beliau. Mereka yang ingin menjadikan Negara berasaskan kepada

⁶⁷Piagam Jakarta adalah hasil kompromi tentang dasar negara Indonesia yang dirumuskan oleh Panitia Sembilan dan disetujui pada tanggal 22 Jun 1945 antara pihak Islam dan kaum kebangsaan (nasionalis). Panitia Sembilan merupakan panitia kecil yang dibentuk oleh Badan Penyelidik Usaha Persiapan Kemerdekaan Indonesia (BPUPKI). Di dalam Piagam Jakarta terdapat lima butir yang kelak menjadi Pancasila dari lima butir tersebut, sebagai berikut: 1) Ketuhanan dengan kewajiban menjalankan syariat Islam bagi pemeluk-pemeluknya, 2) Kemanusiaan yang adil dan beradab, 3) Persatuan Indonesia, 4) Kerakyatan yang dipimpin oleh hikmat kebijaksanaan dalam permusyawaratan perwakilan, 5) Keadilan sosial bagi seluruh rakyat Indonesia

Pada saat penyusunan UUD 1945, pada Sidang Kedua BPUPKI, Piagam Jakarta dijadikan Muqaddimah (*preamble*). Selanjutnya pada pengesahan UUD 1945 18 Ogos 1945 oleh Panitia Persiapan Kemerdekaan Indonesia (PPKI), istilah Muqaddimah diubah menjadi Pembukaan UUD 1945, setelah poin pertama diganti menjadi “Ketuhanan Yang Maha Esa”. Perubahan poin pertama dilakukan oleh Drs. M. Hatta atas usul A.A. Maramis setelah berkonsultasi dengan Teuku Muhammad Hassan, Kasman Singodimedjo dan Ki Bagus Hadikusumo.

Naskah Piagam Jakarta ditulis dengan menggunakan ejaan Republik dan ditandatangani oleh Ir. Soekarno, Mohammad Hatta, A.A. Maramis, Abikoesno Tjokrosoejoso, Abdul Kahar Muzakir, H.A. Salim, Achmad Subardjo, Wahid Hasjim, dan Muhammad Yamin

Sumber: Anon, 2011, Piagam Jakarta, http://id.wikipedia.org/wiki/Piagam_Jakarta [12 April 2012].

⁶⁸Abdurrahman Wahid, 2006, hlm 7.

Islam dianggap sebagai kelompok garis keras yang harus dilawan dengan alasan untuk mengembalikan kemuliaan dan kehormatan Islam yang telah mereka nodai dan menyelamatkan Pancasila dan Negara Kesatuan Republik Indonesia.⁶⁹ Pernyataan tersebut semakin memperkuat bukti dukungan Gus Dur terhadap Negara sekularisme yang berfahaman liberal.

Gus Dur lebih memilih tegaknya negara demokrasi yang sekular untuk melindungi hak asasi manusia dengan pemikiran liberal yang terpisah dari hukum agama. Hal ini dapat dibuktikan dengan kegigihannya dalam membela segala bentuk kekerasan yang dilakukan kalangan majoriti dan pemerintah terhadap kalangan minoriti, lemah dan orang yang tertindas baik Muslim mahupun non-Muslim, tanpa melihat akibat buruk yang akan terjadi di kalangan majoriti umat Islam terhadap tindakan tersebut pada masa yang akan datang.

Idea di atas bukan sekadar ucapan atau suatu wacana sahaja, malahan Gus Dur aplikasikan selama hidupnya. Terbukti dengan pembelaannya terhadap beberapa kes yang sebenarnya merugikan umat Islam, seperti “pembelaannya terhadap Majalah Monitor yang sudah jelas menghina nabi Muhammad s.a.w. pembelaannya terhadap Ulil Absar, JIL dan Ahmadiyah yang sudah jelas nampak terpesong daripada ajaran Islam, pembelaannya terhadap Inul yang jelas melanggar syari`at Islam dan penentangannya terhadap Undang-undang anti pelacuran, anti pornografi dan pornoaksi yang jelas membuat masyarakat Islam risau. Bahkan hak untuk berpindah agama sekalipun adalah kebebasan seseorang dalam beragama. Untuk itu tidak boleh dijatuhkan hukuman murtad.

Dalam usaha pembelaannya terhadap pelanggar syari`at Islam, Gus Dur mencari-cari hujah dalam mentafsir ayat-ayat al-Qur`an dengan berbagai tafsiran yang diseleweng dari makna sebenar. Bahkan selalu merujuk kepada hak kebebasan setiap orang yang telah ada dalam nilai-nilai universal Islam yang menurutnya tercermin dalam lima jaminan dasar, iaitu *hifz al-nafs*, *hifz al-din*, *hifz al-nash*, *hifz al-mal*, dan *hifz al-`aql*. Bahkan dalam salah satu

⁶⁹Abdurrahman Wahid (pnyt), 2010, *Ilusi Negara Islam: Ekspansi Gerakan Islam Transnasional di Indonesia*, hlm. 12

artikelnya Gus Dur menyatakan fahaman dalam beragama seperti inilah yang nantinya mampu membentuk tatanan masyarakat yang ideal. Sebab di dalamnya tidak ada sekatan apapun, baik sekatan agama, suku, etnis mahupun yang lainnya, yang ada adalah kesatuan makhluk Tuhan. Dalam erti, Gus Dur hendak mengatakan dengan konsep liberalisme dalam pemikiran agama ini semua orang diharapkan akan menjadi generasi-generasi yang memiliki keyakinan dan paradigma yang inklusif, demokrasi dan dialogis dalam kehidupannya kelak

Dari catatan tersebut di atas memberikan gambaran kepada kita betapa kompleks dan beragamnya perjalanan Gus Dur dalam meniti kehidupannya, bertemu dengan berbagai macam orang yang hidup dengan latar belakang ideologi, budaya, kepentingan, strata sosial dan pemikiran yang berbeza. Dari segi pemahaman keagamaan dan ideologi, Gus Dur melintasi jalan hidup yang lebih kompleks, mulai dari yang tradisional, ideologis, fundamentalis, sampai moden dan sekular. Dari segi kultural, Gus Dur mengalami hidup di tengah budaya Timur yang santun, tertutup, penuh etika, sampai dengan budaya Barat yang terbuka, moden dan liberal. Demikian juga persentuhannya dengan para pemikir, mulai dari yang konservatif, orthodox sampai yang liberal dan radikal.

Kesimpulan

Rumusan ringkasnya dapatlah dikatakan bahawa pemikiran Gus Dur mengenai agama diperoleh dari dunia pesantren. Lembaga inilah yang membentuk karakter keagamaan yang penuh etik, formal, dan struktural. Sementara pengembaraannya ke Timur Tengah telah mempertemukan Gus Dur dengan berbagai corak pemikiran agama, dari yang konservatif, simbolik-fundamentalis sampai yang radikal-liberal. Dalam bidang kemanusiaan, fikiran-fikiran Gus Dur banyak dipengaruhi oleh para pemikir Barat dengan filsafat humanisme. Pengaruh para kiai yang mendidik dan membimbingnya mempunyai pengaruh besar dalam membentuk pemikiran Gus Dur. Kisah tentang Kiai Fatah dari Tambak Beras, KH. Ali Ma'shum dari Krapyak dan Kyai Chudhori dari Tegalrejo telah membuat pribadi Gus Dur menjadi orang yang sangat peka pada sentuhan-sentuhan kemanusiaan.

Dari segi kultur pula, Gus Dur melintasi tiga model lapisan budaya. Pertama, Gus Dur bersentuhan dengan kultur dunia pesantren yang sangat hierarkis, tertutup, dan penuh dengan etika yang serba formal; kedua, dunia Timur yang terbuka dan keras; dan ketiga, budaya Barat yang liberal, rasional dan sekuler. Kesemuanya tampak masuk dalam pribadi dan membentuk sinergi. Hampir tidak ada yang secara dominan berpengaruh membentuk pribadi Gus Dur. Sampai akhir hayatnya, masing-masing melakukan dialog dalam diri Gus Dur. Inilah sebabnya mengapa Gus Dur selalu kelihatan dinamis dan susah difahami. Kebebasannya dalam berfikir dan luasnya cakrawala pemikiran yang dimilikinya melampaui batas-batas tradisionalisme yang dipegangi komunitasnya sendiri.